

文殊菩萨赞释

宗宙法师 讲述

〔2019 版〕

（内部整理资料 仅供学习参考）

《文殊菩萨赞释》

宗宙法师 讲述

〔2019 版〕

(内部整理资料 仅供学习参考)

目录

一、念诵这个赞的好处.....	2
二、释赞文.....	5
1.明法身功德.....	5
(1) 自性法身的功德.....	5
(2) 智慧法身的功德.....	6
(3) 法身所作事业的功德.....	6
(4) 悲德圆满.....	8
唱诵的好处.....	8
2.明二种色身功德.....	9
(1) 语功德.....	9
(2) 身功德.....	12
3.求加持.....	13
三、结语.....	14

文殊菩萨赞释

上宗下宙法师 释

2013年5月1日

下面开始讲一点“文殊菩萨赞”。“文殊菩萨赞”，在《五字真言》里面有。文殊菩萨是智慧第一，他代表智慧，具有佛陀的智慧。那么我们今天就讲一下赞叹文殊菩萨的这个赞子。

一、念诵这个赞的好处

这个赞是怎么来的呢？以前印度有五百个大班智达，班智达就是大智者，他们的学问非常高。他们约好要作一个文殊菩萨的赞颂，但是他们不在一个地方，就各作各的。等他们作完了以后，拿出来一对，一模一样，都是这个赞子。这就表示他们得到了文殊菩萨的加持力而写出这个赞子。作赞的五百人，都是非常有智慧的法师。后来就一直传下来，有很大的加持力。什么加持力呢？念诵文殊菩萨的赞颂、赞叹文殊菩萨，就可以得到智慧增长、悲心增长的功德。我们学佛的人肯定知道智慧的重要，一般的“慧心所”，我们都有。“慧”是什么？简择，这个“是”、那个“不是”。如果一个人很聪明的话，他的简择就很敏锐，善于简择这个对、那个不对，然后又很快速。你看那些聪明的小孩子，就喜欢问“为什么、为什么”。那么学佛的人要有智慧的话，也是要思考：为什么佛这样说？为什么佛那样说？这样说的道理是什么？我们学习也需要智慧，所以智慧对我们来说呢，是很重要的。如果没有智慧的人，那就什么事情也做不了。

通过念这个赞子，有很多的好处。什么好处呢？如果你每天把这个赞颂念一遍、七遍，或者二十一遍，或者更多，就能够渐渐地净除两种障碍：烦恼障和所知障。然后，比如在你听完经以后，就容易记住；思考经文的时候，容易理解；修行的时候，容易得到感触，修悲心、修智慧，都能够相应。然后慢慢地我们就进步，地道的功德都能够增长。

这个赞子主要是从功德上面来赞叹的——赞叹文殊菩萨的功德。我们学《五蕴论》的时候知道，信心就是由观功德来的。观功德以后，生起信心了；生信心以后，我们可以发起这种欢喜——对文殊菩萨的功德欢喜；欢喜的话，就起欲乐，希望“我也有文殊菩萨那样的功德”；有这个希望心，我们就会用功、发精进；精进的话，对善法修起来就勇猛，之后就能够得到这些功德，比如定的功德、慧的功德，慢慢地就能够得到像文殊菩萨一样的成就。这是念诵这个赞的功德。

由于我们有这样的信心，我们将来就不会投生到八无暇、不会投生到没有佛法的地方，能够很容易地修这些菩萨伟大的行为。在《文殊师利菩萨佛刹功德庄严经》

①里面说，如果有人受持非常多非常多的如来名号，“若复有称文殊师利童真菩萨名者，福多于彼”。为什么呢？因为文殊菩萨叫作七佛之师，他是久远以来已经成佛、化现的一个菩萨，他已经度化无量的众生成佛了，所以他的功德极为殊胜。大家平时如果念《五字真言》、念《真实名经》，还有其他一些文殊菩萨的经典，那么就跟文殊菩萨结下很深的缘分。尤其是学习般若的时候，比如大家读《金刚经》、《心经》，读诵般若的话，如果你多求文殊菩萨的加持，就能够得到开智慧——能够理解、容易理解这些深奥的经文。所以这是文殊菩萨的功德，还有念诵他的赞颂的功德。如果我们有意乐的话，就可以好好地念诵。像一些还没有念文殊菩萨赞的，比如你们希望孩子读书聪明，想让他开智慧的话，那你就教他背这个颂子、念这个颂子，念着念着，他就会得到文殊菩萨的加持，将来就很聪明、很有智慧，善根会增长。像年纪大的，你念这个颂子求文殊菩萨加持的话，主要求什么呢？求能够了解业果——善业得乐果，恶业得苦果，希望这个根本的智慧我们要掌握。很多人说：“我没有文化，我年纪大了，我现在学佛学不进去了，好像只能念佛了。”当然，你专门念佛是很好的，不需要去随便改动。但是不管你念佛也好，干什么也好，智慧，一定要求加持。尤其是刚才说的，如果你念佛好几年了，但是碰到一个事情，比如有人叫你去偷税漏税，或者叫你去骗人，你在这个利害关系，就觉得要是你不骗人的话，就损失了财产若干元——一千元、一万元；如果你不去偷税漏税，又损失财产若干元——十万元、一百万元。在这个利害关系你就想：不行，我就打个方便妄语吧！就善巧方便地说一点假话吧！如果这样想的话，你这个智慧就没有，对业果搞不清楚，就是颠倒的。那么我们要求文殊菩萨加持：在碰到任何事情，我们都要明了——这个事情是对的，还是错的。然后还要有一个智慧：要有决断。如果是对的，我就要坚持做；如果是错的，我坚决不做，这是一个决断。还有一个决断是什么呢？如果是错的，我一定要赶快忏悔，绝不拖到明天。你看像有一些念佛念得好的人，虽然他其他多的也不知道，但是他对业果的这种信心、这种决定，是很强烈的，你就是把刀架在他头上，叫他去把佛像打烂，他也不会去打。这样的话就表示这个人是有智慧的，这样的智慧对我们来说也是最重要的。那么我们在学的时候，也要求文殊菩萨加持我们生起这样的智慧。我们不需要去问别人——“我去问问打卦的”、“我去问问老师”，或者“我去问问那些能保护我的人”，问完了你心里才依着去做，那表示你对业果的信心还没有真正生起来，还仍然不了解。你还是靠什么？靠对其他人的一种信心。如果一个人学了很久很久的论典，下士道学了又学，还是对业果不重视，或者是随便地按照自己的意思去做的话，那就很可惜。

我们在念的时候，这个赞子分三大段，第一大段是讲法身的功德，第二段是讲色身的功德，第三段就是求加持。虽然这个文不是很长，但是我们以这样虔诚的、祈求加持的心去念的话，这个加持也是很大的。为什么大呢？因为它缘的是功德，

① 《大圣文殊师利菩萨佛刹功德庄严经》：若有受持俱胝那庾多百千如来名号，若复有称文殊师利童真菩萨名者，福多于彼。

缘功德就能生净信，比如以文殊菩萨作为所缘，他的行相是功德。你看那些不信佛的、诽谤佛法的人，他缘文殊菩萨，生起的行相是什么呢？就是不屑一顾，没有价值、封建迷信，都是过失。这样对他来讲，就失去了得到加持的机会、失去了得到好处的机会。因为他看不到功德的话，那后面的这种欲求、欢喜就生不起来；生不起来的话，他根本就不想得到文殊菩萨的任何好处。可能他就是看到钞票，生起了这个功德的行相，就觉得很好，生起了欲求——要去赚钱。然后，在抉择的时候，把这个暇满人身，是投到赚钱上，还是投到念文殊菩萨上呢？这要根据你的行相，它会推动你去干什么。所以这个很重要，就是我们要缘功德。我们在缘三宝、缘法宝的时候，应该生起的是这个功德的行相。在缘功德的行相的时候，我们内心当中充满了信心、悲心、智慧的心，所以叫净心。信，净心为性，净化我们的内心。念了以后，就有这样的功德和能力，所以我们就要好好地念。

这个赞子，经常念的人应该是都能背下来了，如果你背不下来的话，就不能经常想起来就念。我们以后养成个习惯，就是你把这个赞子背下来以后，你去寺院里看到文殊菩萨的时候，在他面前磕头，这是身的礼敬；然后你嘴巴要说话——发言，发什么言呢？就是“谁之智慧，离二障云……”这样念，这就是语的赞叹；心的赞叹，你就思考这个颂子、思考文殊菩萨的功德——智的功德、悲的功德等等，那么你的信心就会生起来了。这个时候，身语意都在礼敬，这样是非常殊胜的。

身，比如你以前用你的身体去干了很多坏事，杀、盗、淫什么的，那你的身体等于说就浪费了，再一个就是变脏了。那么你要把你的身体清洗干净的话，不是靠洗澡，而是靠这个身进行对治，要行善。那么你就做礼拜，还有像各种身造的善业，比如佛前扫地、点灯等等，多去做。

语，以前我们说过语的四个恶业道，比如经常骗人、挑拨离间、诽谤、骂人，还有说废话，人说了这样的话，语就不清净了；不清净以后，说的话人家就不爱听，觉得声音不悦耳，很难听，然后，觉得这个人不值得信赖，即使你说好话他也不理你。还有的人，他说话“人不乐闻”，不但不乐闻，如果很严重的话，他说话口里还会发出一种很难闻的气味，人家就躲得远远的，根本不敢跟他接触。这个跟自己的语业是有关系的。文殊菩萨的这个赞子念了以后，我们的语业就会慢慢清净。有的人说：“哎呀，我以前说多了坏话，这个嘴巴太不好了！我要把这个嘴紧紧地闭牢，挂一个‘止语’的牌子。”这样不行，这样的话你只是没有再继续说坏话而已，你这个嘴巴就浪费了，就是说你这个暇满人身没有好好地利用。以前你说了坏话，现在要倒过来——说好话。凡是一说话，你就说好话，这样的话，你的语业就净化了。净化以后，你就发现，怎么别人越来越听你的话了？越来越喜欢跟你交谈了？有些人就感觉到：我碰到的周围的人都是好人了，太好了！其实应该想想，是你自己变得好一些了，就是语业净化了。

意业的净化，以前我们经常想一些贪瞋痴的事情，比如想偷别人的东西、想打别人，还有不相信前后世、不相信文殊菩萨有什么功德，也不相信佛能够知道一切

的事物，这样的话，在“意”方面，我们的思想很染污、很不干净。那么，我们就要好好地去想这些佛菩萨的功德，生起这样的净信，这就能净化我们的思想。我们思想纯净以后，做出来的事情、讲出来的话，自然而然也就跟着清净了。这是身语意，以后我们去哪里朝山、拜佛，就要有这样一种比较圆满的赞叹，这样就可以在同样短短的时间内，积累更多的资粮——福德资粮和智慧资粮，这是讲赞叹的方法。

二、释赞文

下面就看正文，先念一遍颂子，能够得到这个念诵的传承，也是很殊胜的。念诵的传承，我在大宝恩师等师长那里都听过，大家听到了也就得到了这个传承。

谁之智慧，离二障云，犹如净日极明朗
所有诸义，如实观故，胸中执持般若函
诸有于此，生死牢狱，无明暗覆苦所逼
众生海中，悲同一子，具足六十韵音语
如大雷震，烦恼睡起，业之铁索为解脱
无明暗除，苦之苗芽，尽皆为断挥宝剑
从本清净，究竟十地，功德身圆，佛子最胜体
百一十二，相好庄严，除我心暗，敬礼妙吉祥

1. 明法身功德

(1) 自性法身的功德

这里总的都是属于法身功德，“谁之智慧，离二障云”，这个第一句是讲法身里面，自性法身里的自性离垢清净法身，就是离二障云，“二障”——所知、烦恼二障。离开两种障碍的那一分，指的就是这个离垢清净法身。

下面一句是“犹如净日极明朗”，这是赞叹什么呢？赞叹自性清净法身。比如佛陀，他具一切相智，这个智慧是心，他在这个心上面的空性——就是他证得法身的时候，他已经有了一切相智，然后在相续上的空性就称之为法身。现在我们在意识上的、智慧上的这个空性也是有的，但是这个时候不能叫法身，因为我们所依的这个心，不具佛陀的智慧。所以，有的人说“我们本来就是佛”，这个说法要好好思考，如果不好好去了解它的意思的话，可能就会产生误解，这样的话就产生：我们先是凡夫，修行了然后成佛了，成佛以后又被弄脏了，脏了又变成凡夫了。这样成佛就白白成了，没有这样的佛。这样的佛，是我们脑子里想出来的，而不是真正的佛。

这两句合起来就是自性法身，自性法身又可以是属于断德圆满，断的功德。

(2) 智慧法身的功德

下面是“所有诸义，如实观故”，这是第三个，智慧法身的功德。智慧法身就是佛的一切相智，可以分成很多种。如果分成两种，比如观胜义谛的、观世俗谛的，同时现证这两种，就是这个智慧法身，唯有佛陀具有这种智慧。那么我们在了解的时候，我们知道，这个智慧是一个心，是一个无常法，无常法都是因果关系，那么它作为果，因应该是什么呢？我们就会去思考它的因，要从因上求。

比如我们想要得到佛陀的智慧那个果，那么前面我们要从什么因上来造作呢？它是个无常法，是可以造作的，那我们就要看佛陀是怎么讲解的。原来佛陀的智慧，是从前面的十地菩萨、九地菩萨、八地菩萨的智慧修行而来的，再往前一个一个地推，比如说圣者菩萨的前面是凡夫菩萨，还没有成菩萨的前面，就像我们这样的凡夫的话，那怎么办呢？那就通过了解修行次第：下、中、上士道。如果你要进入上士道，要发起大悲心；发大悲心的前面，你要生起中士道；要生起中士道，你要通过观轮回的苦，然后生起这种厌离的心。共中士道生起上士道，共中士道前面要共下士道，就是我们要观择死无常、恶趣。通过这样的观择，比如观无常，舍弃了现世的贪欲；业果不虚，舍弃来世的这些贪欲，这些都是有因果关系的。那么我们就知道，要想将来得到这个圆满的智慧，现在我们该干什么呢？我们从它的因上求，就从现在下手，通过闻思修，听闻佛陀的教法，然后依止教法去修证，得到这个证正法。修的时候，也是一样的，所修的佛法，要仔细地去观择，这个都要靠智慧。这是从一开始，也就是刚才我说的，你首先要明了业果——善业、恶业，还有它的结果。你不要这个结果，那你就不要种这个因；你不要苦果，你要把恶业拿掉。那你已经造了恶业，怎么办呢？那就忏悔、对治，这样就可以避免三恶道的苦。这样一点一点去增加我们的能力，最后可以得到智慧。

(3) 法身所作事业的功德

第四句，“胸中执持般若函”，这个科判里面，是指法身所作的事业。“胸中执持般若函”，这是表示什么呢？般若函是表示“经”，宝剑是断——能够断除烦恼。前面的“所有诸义，如实观故”，“如实观”，这里又可以是证德圆满。由于前面的断德、证德都圆满，那么他的事业是什么呢？表法上，文殊菩萨右手拿着宝剑，左手当心，持一朵花，花上置一经函，这是表示能够圆满地开示趣入解脱道，以及成佛之道的智慧。这是他所做的事业，能够安立众生于无住涅槃。由于他自利圆满，也就是法身圆满，然后他有能力让所化趣入涅槃，这样的话，就能够利他圆满，他有这样的能力。那么“胸中执持般若函”，就是他的所作。

总的来说，法身本身是无为法，但是，由于他有这个智法身，他能够了解一切的众生。我们现在坐在这里的每一个人，是什么层次、什么根器，该给他说什么法，该为他做些什么，这些文殊菩萨全部都知道。由于知道，那他对我们所作的一切，就是最合适的；最合适的，才是现在最能帮助我们的。这样的话，就做一个表法——胸中执持般若函。那么文殊菩萨就是现在最能帮助我们、而且从究竟上也要帮助我们的。比如一个妈妈照顾一个孩子，从他在肚子里就开始照顾他，这个妈妈一辈子，都会不断地挂念这个孩子，只要她能办到的，她全部帮 he 想到、全部帮 he 办到，当然她的能力有限，只能帮 he 办到衣食不愁、帮 he 找个工作、帮 he 找个老婆、帮 he 带带孩子这一类的。但是不管她能力如何，她总是从这个孩子一生下来，甚至还没生下来时，就一直帮 he 想、想、想，一直想到将来她死的那一天。那么像佛、文殊菩萨，从我们无始以来，就是一直关照着 we，一直要把 we 照顾到成佛，希望 we 得到这个圆满的果位。这样的话，就是在每一个阶段、每一个时候，适合以什么样的形式来帮助 we，他们已经想好了，就是要帮助 we。

当我们因缘成熟的时候，那相应的一些饶益 we 的方式就会出现，而且，他们的能力是圆满的，根本不需要花很大的力气，比如要去花很多的钱、花很多的力气、流很多的汗。因为他们已经达到了什么？就是无间、无障碍，由于他法身圆满的缘故。现在很多人说，“我们度众生太难了”、“我们放生太难了”、“我们捡佛像太难了”……难，原因是 we 有障碍。通常 we 悲心是有一点点，为什么会觉得难、会生起很大的忧愁苦恼？是因为 we 的智慧不够，智慧不够的话，你对那两种执著就不能动摇，所以就会有障碍，我们就没办法。但菩萨他是悲智双运、同时进行的，所以他既能看到众生苦的那一分，也能看到解决问题的方式和方法，他能够看破问题的真相，不会耽著在感情上面，他理智同时并运，所以解决问题非常的轻松。我们就是很难两个一起做到，打个比方，有的人对他的孩子特别贪著、特别照顾、特别溺爱，想尽一切方法帮助他，孩子稍微有一点点什么痛苦，他就伤心流泪、痛哭流涕。有的人每次想起要出离、要去修行，一想起他的孩子马上就被拖回去了——舍不得啊！他对孩子非常好。有的人呢，他的智慧那一分比较强，情感这分比较淡漠，他对儿子的这种感情色彩也就比较淡漠。当一个人智慧看透的时候，他就没有那种耽著。在 we 来讲，这两方面，哪一方面特别强的时候，就会有一种不平衡。如果情感偏强，那他就会痛苦；如果智慧偏强，他的情感就不会那么强烈，因为他看破了这个真相，看到了实相的话，他就不会耽著在上面。但是他的那种悲悯，如果运用不好的话，那会消弱的，在他看透那一方的时候。所以，菩萨是悲智双运，这样才能够成佛。从因上，就是悲和智都要去增长的。这是法身所作事业。

(4) 悲德圆满

下面接着就是悲德圆满，“诸有于此，生死牢狱，无明暗覆苦所逼。众生海中，悲同一子”。前面讲了断德圆满，就是证得了自性清净法身、离垢清净法身。断德圆满，是证得了智慧法身；这个悲心的圆满，也是摄入证德圆满，也是属于智法身的功德里面的，可以摄进去。大悲，他所缘的是众生，然后就起悲悯，看到他们这个三苦，看到了他苦的那一分。我们平时所了解的，像现在一般人的话，所起的悲就是属于这个“悲心”，很少有起大悲的。我们通常所缘的，当然多分也都是众生，但是我们所缘的那个苦，主要是指“苦苦”，比如通常我们看到一个乞丐在地上爬，我们看到的就是他没有手的苦、没有脚的苦、在地上爬的苦，对这些我们心里就很难受。再比如碰到地震，我们就想到，这些人就被压在房子底下了，然后就很痛苦。这些是我们现在所缘到的主要的那一分苦。大悲，他要缘的，主要是行苦。因为这个行苦很细，我们平时缘得就比较少，所以就没什么感触。

当然，我们从因上求的时候，作为因地，有的人就说：“那我就专门观众生在生死当中很苦，现在你吃得饱吃不饱，跟我没关系。”这样也是不对的。我们缘苦的这种智慧，是由粗到细的，那么缘苦而生的这个悲心，也是要由浅而入深的。你先体会到众生初层次的这种苦，生起一定的悲心，在此基础上你继续扩大这个能力，去看他更深入的一些苦，这样才能够真正让我们将来生起大悲。否则的话，你现在养成一种麻木的习惯，整天只管自己，你身边的人跟你一点关系也没有，这样的话，你这个因和果不相顺。我们不要幻想着：我习惯于只管自己，然后突然有一天我就开始关心别人了，这样的话，我就成了个大成就者，就开始度众生了。这样的话是因果不相顺。智慧，是要从小智慧变成大智慧；悲心也是这样，从小小的悲心变成大大的悲心。

锻炼的话，就是观苦的时候，要从周围的人开始观察。首先要去思考，这中间主要有什么障碍呢？就是我们喜欢看他们的过失。看到众生的过失的时候，我们通常心里就会生起一种讨厌、不喜欢、不高兴。如果再加深的话，慢慢就会产生这种瞋，瞋恚。你会开始憎恨这个有情，要对他进行不饶益的事情。所以我们经常要想到，一旦你看到谁谁谁不顺眼、看到什么过失的时候，你应该赶快调整，你应该提醒自己，当你所缘是某一个有情的时候，你现起的行相，应该是他的功德方面，这样你的心对他就会高兴。如果你现起的行相是他的过失方面的话，你就不愿意饶益他，慢慢就产生不高兴。这是影响我们生起大悲、生起菩提心的一个重要的障碍。前面说的是这个智法身，还有法身的所作的业，这里讲的是悲德。

唱诵的好处

在赞叹的时候，我们就这样去缘念文殊菩萨。我们在唱的时候，“谁之智慧，离二障云，犹如净日极明朗”，这样慢慢地唱时，你就可以观想。平时你就思考：

文殊菩萨有这样的功德，他的智慧有断德圆满、证德圆满……一般唱歌的话，是抒发自己的情志，比如你唱一些流行歌曲，“爱你爱你”什么的，就是抒发你对那个对象的贪著，比如一些人唱山歌、唱情歌，这个人跑到那个人面前唱啊唱，表示他对他喜欢。那么我们歌颂佛菩萨的功德，不能说这是佛教徒搞的一种仪式，不能这样去理解。当你内心当中对佛菩萨的功德有认知以后，你要抒发出来的时候，以这样的心情去唱诵的话，功德是很大的，而且非常有感动人的这种力量，你念出来以后，能极大地净化你的语业。如果你只是会唱，也不去想，然后就天天那么念，就是赞叹佛菩萨、赞叹佛菩萨，可能人家那些鬼、神、天人，还有旁边过路的人听到了，觉得这个佛菩萨功德好大，而唱的人一点感觉没有，只是个文字。这样的话，对你自己而言，意义不大，这就很可惜，损失了一个很好的机会。而且你如果很投入地去唱的话，不容易累。所以，像诸如此类的赞子的念诵，你最好在平时就开始了解，了解以后，你经常在配合唱的时候，就观察它的内涵，这样唱出来的话，就能够加深你对它的理解，会有一种共鸣。这个就是唱诵。而且你用同一个调子唱的话，容易背诵；如果用普通话这样去背，你不经常串习的话，很快就忘了。用唱诵的腔调，就比较容易记忆。你看一些小孩子唱的童谣，为什么编成儿歌？因为他那样唱的话，唱很久都不会忘记，可能年纪很大了都能记住。应该这样去赞诵。

刚才讲了，“悲同一子”，就犹如独子，母亲对独子都是非常爱护、慈悯的，那么文殊菩萨对一切众生也都是是一样的，不会厚此薄彼，说这个是亲生的、那个不是亲生的，不会有这样的不平等。

2. 明二种色身功德

上面是法身功德。下面是两种色身的功德：语功德、身功德。本来，两种色身是报身和化身，但这里这种分法，分成语功德和身功德的话，就可以配合身、语、意、事业功德。法身的话，基本上就可以把它配到意功德上，意功德应该指的主要就是智法身。那么事业功德，就是法身所作事业。这个悲德，也是摄入意功德，智和悲都是意功德。

(1) 语功德

下面是语功德，“具足六十韵音语，如大雷震，烦恼睡起，业之铁锁为解脱，无明暗除，苦之苗芽，尽皆为断挥宝剑”，这里就是这个语的功德。佛的语，有六十种韵音语，梵音，非常的清净。在论典里我们学过，语的功德中有一条，就是佛说一句话，他发出来的声音，各种众生就随他自己的种类而得解。比如他同时发出一个声音，你们浙江的温州话、平阳话、杭州话、宁波话、上海话，所有说这些方言土话的、听不懂普通话、听不懂其他的言语的人，凡是（听到）佛的语言，他一

句话说出来，你们都能够了解，没有障碍。不像有的人，比如中国的法师说话，一个不懂中国话的人，比如美国人、日本人，他肯定就听不懂了。而佛说法的话，就是全部都能听懂。所以，在佛在世的时候，很多动物、很多畜生见到佛也会非常的高兴、非常的欢喜，因为佛经常会跟它们说话，摸着它们的头给它们授记等等，有这样神奇的事情。

佛还有一个功德，就是他能够让这些没有智慧的动物了解他的心。如果我们按照平时去看，智慧低的人对智慧高的人心里的那一分功德是无法了解的。但是，佛要想让别人了解他的时候，非常容易了解。比如像阿罗汉就经常可以知道，佛现在在想什么，他想做什么，然后不用他说就去帮他做了。这是佛的另一种特殊的功德。像这些，主要都是基于方便分，是修方便分达到的一个结果。因为一个菩萨在修习悲心、菩提心的时候，主要是以利他为主，就是经常想着别人的利益，主要是为了他人的利益。自己要成佛的这个心，就是菩提心，也是以利他的动机为主的，由于利他而要成办自利。所以他说话，就非常容易懂，而且非常的悦耳。

在传记里面讲，无著菩萨是初地菩萨，他的老师是弥勒菩萨，有一次他从兜率天把弥勒菩萨请到了娑婆世界给大家说法。他盖了个讲堂，白天他给大家说法，晚上他把弥勒菩萨请下来给大家说法，但是由于当时众生的障碍，大家只能听到弥勒菩萨说话，看不到他的人。因为弥勒菩萨是补处菩萨，马上就成佛了，他是无著菩萨的老师，他们两个说的法都是一模一样的，但是大家听的时候，就觉得弥勒菩萨讲得非常好听，他们非常爱听，心情非常的愉悦。当然，无著菩萨他是初地菩萨，对于一般人来讲的话，那也是很难得很难得听到了。如果现在的话，那我们根本连听也听不到、见也见不到。但是对于当时比较而言，他们就觉得无著菩萨的话没有弥勒菩萨的那么悦耳，这就是初地和十地的功德相差的地方。虽然他们所解的这个义是正确无误的、毫无区别的，但是语功德——这个悦耳的程度、打动心的程度，能够让他接受的程度，就有区别了，这就是每个地的菩萨功德的区别所在。到了佛地的时候，这种功德那就发挥到极致、已经到了最顶点，所以说佛陀利他圆满。利他圆满主要指的是他的色身圆满。

如果说佛陀证了佛陀果位，然后就涅槃了的话，那我们看也看不到、听也听不到，只能留一颗舍利供养的话，这不行。所以说佛的悲心是不住涅槃，这样他就可以现起这个色身来利益我们。现起的色身，除了能让我们看到后面讲的三十二相八十种好外，在看到和听到的当中，最主要是能够听到他给我们说法、转法轮。佛陀的主要事业就是转法轮，能够无误地宣说正法。因为刚才说了，他了解我们每一个人的心态、每一个人的根器、每一个人所喜欢的，所以他说的话就正好能够参（透）到我们的内心，参（透）到我们内心的程度，就是“如大雷震，烦恼睡起，业之铁锁为解脱”。“如大雷震”，打雷的时候，雷声特别大的话，会令人的心很震撼，有的人睡着了都会被打雷打醒。当然，很多人都是害怕，声音太大了，那是属于一种恐怖的声音、噪音，把我们吓坏了。这是比喻什么呢？就是我们在烦恼沉睡当中，

已经睡得太久太久了，无始以来一直在睡、睡、睡，就好像现在的一个植物人，已经睡了好几十年了，突然一个大雷把他打醒了，这就是说对他心的震撼是非常的强烈。我们的心为什么不能感到震撼？因为太麻木了。我们在这个生死的污泥当中已经游荡得太久了，所以，没有泥巴反而觉得不自在。突然间把你洗得干干净净的时候，你浑身不自在，觉得还是泥巴糊在上面好一点，这就是习惯的缘故。所以说这种麻木的程度是非常非常严重。“如大雷震”这个比喻，就是犹如霹雳，一下子就可以把我们震醒。

在平时的社会交往中，当你碰到一个人，你就会评判这个人说话有没有意思、好听不好听、你感不感兴趣。如果你见到的是很平常的人，你根本就没有感觉；如果一些特别厉害的人、特别有功德的人，他的话就可以打动你的内心。比如特别厉害的，像那些推销商品的人，他几句话一说，你的心一下子被他勾起了，“啊，太好了！这东西我就买了！”这就是他对你的穿透力。现在经常有很多什么成功人士写的书，比如鼓励大家如何做好一个商人、如何做好一桩生意，他的一个主要原则是什么？就是你要为顾客着想，他想要什么，你就给他什么，这样的话就成功了。这就是符合利他的原则，再投其所好，世间的这些人就是这样。

如果我们碰到一个说法极为正确、极为善巧的人，比如佛菩萨来了，你遇到他的时候，他的说法之声可以极大地震撼你的内心，你会觉得好像你一下子了解了一分真相，“哦，原来是这样！原来是这样！”经常，我们在看一些禅宗的公案，讲到有人开悟的时候——像虚云老和尚，他的手被开水烫了，然后茶杯掉在地下，他当下开悟，开悟的时候，就好像大地都一下子粉碎了，那种境界就是非常的震撼内心。文殊菩萨说法的功德也是这样的，能够极大地摇动我们内心：我们的那种萨迦耶见像山一样，一直震压着我们，这个山可以把它动摇、可以把它粉碎；轮回的这种铁锁，绑住我们的一些枷锁——业和烦恼，通通都可以把它们解开。我们就像一个老囚犯，被关了很多年，一直被囚在一个牢笼里，突然之间文殊菩萨把我们解救出来，这就是非常的有力量！这是靠说法来成办的。

“无明暗除，苦之苗芽，尽皆为断挥宝剑”，这里比喻的就是通过说四谛法，让我们了解苦集，然后得到修道证灭，可以把所有的无明全部断除。无明，比喻成苦谛的苗芽，粗的细的全部把它斩断。因为这个刀越锋利，能斩断的、所断的就越细致；如果我们的刀不够利，就只能斩断一些粗的东西。比如柴刀，它只能把柴砍断，你用它来切头发的话，就很难成办。这是表示文殊菩萨的智慧非常厉害，这是语功德。我们在赞叹的时候，就这样观想，文殊菩萨手里拿着宝剑，它是表法，能够帮我们斩断我们的系缚——业、烦恼。

(2) 身功德

下面是身功德，“从本清净，究竟十地，功德生源，佛子最胜体。百一十二，相好庄严”，一直到这里，这是指佛身功德。佛身功德，这里可以设色身里面的受用身和化身，三十二相八十种好。“从本清净，究竟十地”，十地，一地一地的，次第地能够究竟；初地、二地、三地乃至十地，全部的功德都能够满分地得到。到了修道、无间道，就是一刹那过去，再下一刹那就证一切相智，这样可以同时现证四身，法身、色身全部现证。这里主要的是指色身。

功德圆满的时候，一定是法身、色身一起圆满的，但是因是不同的。我们要圆满色身的话，主要是修方便分，就是悲心、菩提心这些；要证得法身圆满，主要是修智慧分。所观择的，都是胜义谛和世俗谛。观择世俗谛，主要通过修方便分，修的时候，观择世俗谛；观择胜义谛，主要是通过智慧分这一分，在因上不同。在修道的时候，有时我们就会想一些捷径，“我这个人比较笨，那我就多培点福，这样慢慢地当我色身圆满的时候，自然而然就开悟了”，这样就是因果不顺，是不可能的。有的人就想：我这个人对做事情、培福这些不感兴趣，我好好地把空性了解了，将来就成佛了，证法身的时候，什么都有了，一切都知道了，然后一切就都圆满了。这样的话，也是因果不顺，不能偷懒。智慧法身，它是一个无常法，一定要把它的近取因找准，才能够一点一点地把它生起来。色身的近取因是什么？这也要了解，然后一点一点地把它生起来。对所证的那一分也是要了解，知道原理是什么。所以在修智慧的时候，一个是对所现证的那个对境要了解，就是要了解你在认识什么东西；然后把你能认知的这个心修起来。

修的时候，修法也不同，比如说有的是修为同一性，那这就是修方便分。比如修悲心的时候，要把我们的心修成悲心，把我们的信心修成与清净的信心同一性。修智慧的时候，要彻底地了解对境，彻底地现证对境。这两个修法不同，它的因也不同，所以我们要了解，我们要得到这两个果的时候，如果这个因不圆满，就不能得到这个果——没有因，就没有果；有果，则必有因。

这样的礼赞偈，为什么那么殊胜呢？虽然这个偈子很短，但是它含摄的内容很广。那么当我们赞叹的话，刚才说过，你就看到他的好处，看到他这个果的功德，“哦，文殊菩萨这么厉害，这么殊胜！”一个聪明的人，如果他看到一个人发财了，“哦，你这么有钱、这么有地位”，那他就会想：你是怎么有钱、怎么有地位的？他就去打探，“哦，你赚钱是通过去卖吃的、卖穿的”，那他就想：我也要去卖吃的，我也要去卖穿的。这是从果推因，他就想：因为你卖草帽、卖吃的、卖穿的就发财了，所以我也要去卖。这是一种因果关系，由于你喜欢像他一样发财，所以你喜欢去做生意。所以同样的，我们赞叹文殊菩萨，是由于他有这样的圆满的功德。功德从哪里来的？那我们从因上去挖，就去寻找它的因——修智慧、修方便。在什么上面修呢？在胜义谛、世俗谛上，那我们要正确地了解世俗谛和胜义谛。所以，赞叹文殊菩萨的时候，从果上赞叹，然后引发我们希求他的前因，由前因得到后果。

3. 求加持

后面是求加持。“除我心暗，敬礼妙吉祥”，由于前面的赞叹，我们内心对他的功德有认知、生起信心，然后就是求加持。“除我心暗，敬礼妙吉祥”，除去我心相续里面的这些无明、这些黑暗。黑暗代表无明，就是“不知道”，那么要除去这些障碍——烦恼障、所知障。去除以后，我们在因上所积集的这些（善业）就能够感果。文殊菩萨，他就是代表智慧、代表光明，用光明来驱除这些黑暗，也就是用了解驱除了不了解。比如说我们不识字，“文殊菩萨”四个字我们不认识，这个不认识笼罩着我们的心，我们就“黑暗”。然后我们就去学：“文”字怎么写、“菩”字怎么写、“萨”字怎么写、“殊”字怎么写。当我们学会了、内心了解的时候——内心了解的这一分，和不了解的那一分，两个是不能住在一起的，了解的那一分进来的时候，不了解的那一分就被赶走了。所以我们就要通过祈求加持。

在学修行次第的时候，有三事求加，学的时候，一开始我要修习无常，那么所有障碍我生起了解无常那一分的这些障碍都要去除，然后希求我生起了解无常的那一分的心。这样的祈求，就都可以放到求加持里面。比如你在修无常，你说“我这个人真是很麻木、很笨，对无常始终不了解、始终生不起来，今天想起，明天就忘了，过两天就没有了”，这样的话，现在你赞叹文殊菩萨，你就祈求加持，把所有障碍你生起了解无常的这些障碍全部地去除，“一切内外秘密违缘悉皆消灭”，然后，“能够生起了解无常的这些心的所有顺缘让我都具足、让我都能够生起”。这样猛烈地求加持——这是一种你真正的、诚心诚意希望得到的，要有这个心。有了这个心，你这样求加持就会得到文殊菩萨的加持力。这个前提，就是你先要观想文殊菩萨，要“如在目前”，就是赞叹的时候，比如在文殊菩萨像面前，或者你观想出来。就像昨天说的忏悔一样，对忏悔的境你观想清楚了，你的惭愧心就容易生起来。好比你干坏事的时候，当着一个人干，和没人的时候干起来，就不一样。

同样的，你在赞叹和求加持的时候，这个境要尽量地明显，这样在你赞叹完了以后，求加持的时候，求文殊菩萨能够给你消除这些障碍，比如刚才说的，你对业果不了解，以及对这些该做的事情力量不够，总是做不到，对不该做的事情呢，又总是被拉着去做，这样的话，都要祈求加持。“敬礼妙吉祥”，通过敬礼，希望我有力量、有智慧，该做的能够做到，不需要做的把它制止。这就是三个主要的内容。

在求加持的时候，刚才我说了，像我们现在，下士道在修、在学，那么你可以分成两个，比如你现在学到上士道，那你就求加持：我要好好地正确地了解上士道；修的话，你是在修下士道，那你就求加持：我把以前所了解的下士道内容不要忘记，加持我能够生起下士道。因为你要在心里生起这个道——如果我们想修大乘的话，首先我们所修的，一定是先修共下士道，而不是修下士道。那么在修的时候要求加持“我能够生起”。因为前前不生，则后后不生。前面是因，后面是果，因都没有

生的时候，果肯定不出来。所以我们在求加持的时候，可以分两种，因为我们学的时候，和修的内容不一定配套。如果我们学的内容很难，那我们就求加持：我要了解，我要正确地了解，生起这个比量。比量前面的，你要想生起的话，要求加持：我要能够生起想了解的心，乃至是生起疑惑——到底这个是对的还是不对的？先求这样的，也就是求知的欲望要有。然后，在生起了正确的了解以后，你就求加持：我能够在内心当中生起念死无常的心等等这些。这样持续地去求。

这其实可以把皈依这些都摄进去。像大宝恩师，凡是碰到居士求加持，比如谁生病了、谁不好了，师父用的方式是什么呢？就是告诉他：你要好好地求观音菩萨加持，你要念“唵嘛呢叭麦吽”。然后师父自己给他回向的时候，就念《药师经》给他回向。这就是身教，让我们学习，通过皈依来自利利他。像恩师的师父也是一样，别人向他求法的时候，他经常要背诵传法，因为别人所求的法种类很多，有时候太长了，就想不起来了，经常会求加持，就是“皈依”求加持，然后继续就又念出来了。这都是给我们示现这个身教：在碰到什么问题、碰到什么障碍的时候，通过皈依求加持。这是我们每个佛弟子应该好好锻炼、好好学习的。

三、结语

希望大家能够把这个赞子背下来，每天你就是念一遍也很好，前面说过，这个赞颂是五百位大智者作的，有一种语业的加持。再一个，你念文殊菩萨的名号、赞叹文殊菩萨的话，本身在佛经里有授记，这有很大很大的功德。那么如果你想求智慧，想变得有智慧的话，你就多念这个赞子，多念文殊菩萨的名号，多礼拜文殊菩萨。当然这有个过程，不是说今天念了，明天智慧就出来了。也许你会做个好梦，“啊，我梦到文殊菩萨了！”但是醒过来，你不一定就变了个人，还是跟昨天差不多。但是，这表示文殊菩萨是很关心你的，你要有信心，文殊菩萨悉知悉见。我们能够把这个颂子背下来的话，以后到了庙里去，见到文殊菩萨像的时候，就能够好好地把这个赞子背一遍供养文殊菩萨，这样自己也高兴。高兴什么呢？“我终于能够背下文殊菩萨赞了，能够背那么多书了！”这样你对以后背更长的东西就有信心了。不然的话，你总想：我不行，我背不下来。这个赞子也不长，最好是通过今天听完以后，你们就花十天半月把它背下来。一旦背下来，以后经常可以用，这是很殊胜的。

希望我们通过今天听、讲文殊菩萨的这个功德、这个赞叹，最终都能够得到文殊菩萨的加持、成就文殊菩萨的功德。然后，希望我们现前能够开智慧——开根本的、抉择业果的智慧，能让我们对业果不需要多多地去问谁，自己就知道这个该做、那个不该做，然后能够很有力量地去做到；对以前所做的错事要有一种正确的认知，以后再别做了，要好好地忏悔。如果这样的话，那我们今天就获得很多很多的好处。比如以前我们不信佛、诽谤三宝、把佛像丢在地下，这种种的罪业，通过我们

今天的讲和听，就能够很好地得到净化，而且我们跟文殊菩萨也结下了一个很好的法缘，以后能够或者见到文殊菩萨，或者生到文殊菩萨的净土，这都是很大的因缘。那么我们就好好地作回向。